

٢٥٣٧٤

الارشاد والعون

CHECK

الى

Checked

1987

شجرة الكون

الشيخ صالح بن الشيخ سالم باحطاب
صدر المدرسين ونائب المفتي في جمعية
نظام محبوب بحيدرآباد الدكن

واما شجرة الكون باللغة الهندية فمن المصنفات الايكة للشيخ العلامة عبد القدير محمد الصديقي الحيدري آبادي

فهرسة الكتاب

مطلب	صفحه	مطلب	صفحه
الروح الجزئى	١٣	المقدمة	١
عالم المثال	١٤	الاصطلاحات الضرورية	٣
عالم الشهادة	١٤	الوجود الحقيقى	٣
الجوهر الهبائى	١٤	الاحدية والوحدة	٥
شكل الكل	١٨	والواحدة	
الشكل الجزئى	١٨	مرتبة الصفات الالهية	٦
البسائط والمركبات	١٨	اقسام الصفات	٤
ذو والعقول	١٩	المعلوم	٩
الانسان	١٩	اقسام الحقائق	١٠
صاحب الوحى	٢٠	المعلوم الاعظم	١٠
غير صاحب الوحى	٢١	معانى الجعل	١٠
الجن	٢١	استعداد الاعيان	١١
عالم البرزخ والقيامة	٢٢	المراتب الخارجية	١٢
النجاة	٢٢	الوجود الاعتبارى	١٢
مسائل مهمة من المترجم	٢٣	الجوهر والعرض	١٢
المذاهب فى الوجود	٢٥	عالم الارواح	١٣
ربط الحادث بالقديم	٢٨	الروح الاعظم والعين	١٣
الاختتام	٣١	الاعظم	

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله . والصلوة والسلام على الرسول سيدنا محمد بن عبد الله .
 وآله واصحابه ومن والاه . وبعد فيقول العبد الفقير الى عفومولاه التواب
 الراجى رحمة ربه الوهاب . المدعو بالشيخ صالح ابن العلامة المرحوم
 الشيخ سالم باحطاب قدس الله روحه و نفعنا ببركاته . هذا تعريب
 الرسالة الفائقة . والزلافة النافعة . المسماة بشجرة الكون (التى هى باللغة
 الهندية) تاليف الجيهذ العلامة . والمدقق الفهامة . الشيخ محمد عبد القدير
 سلالة العلماء من آل الصديق . مسلم القول فى كل تحقيق و تدقيق .
 جعلتها بالعربية باصرارا حجاب عزيز على اصرارهم . ولا تسعنى للودة
 والخلوص مخالفتهم ومن جملة اولئك الخالص من الاحباب . محب العلماء
 ومنبع الفضائل بلا ارتياب . مخدومنا ذو الجاه العالى . صاحب المجد
 والمعالى . الفاضل المحترم . حميد الخصائل والشم . النواب نغريار جنك
 بهادر صدر المهام ووزير المال بحيدرآباد . ايده بمنزلة الشرف والاقبال
 رب العباد . فاشارتهم الى غنم . وعبارتهم لدى حكم . عند تنكيد حال
 وتشويش بال . من كيد الاعداء والحساد . جازاهم الله ما يستحقونه
 يوم المعاد . مفوضا امرى الى الهادى الى سبيل الرشاد . غير مبال بهم
 متكلا على رب العباد . متسليا بما ورد قاتل الله الحسد ما اقبحه
 بد آبصاحبه فلا انتقام اشفى مما فيه الحساد كفاهم ما يتجرعونه مما يفقت
 الاكباد . الآ وان كانت هذه الرسالة فى الظاهر وجيزة . لكنها فى الحقيقة
 عزيزة . اشتملت على الكنوز المدفونة . وتضمنت على الاسرار المصونة .
 وسميتها الارشاد والعون الى شجرة الكون . جل قصدى بذلك تذكرة ،
 لن يتذكر او ينحشى . ورجاء فيما عنده تعالى ثوابا وزلى .

وكان ذلك بسعادة العهد الميمون من المهد الذي البسه الله لباس العز
 بالدوام . وحلاه بحلية النصر المستمر بمرور الليالي والايام . ببقاء سمو
 حضرة من احي سيرة الخلفاء الراشدين . سلطان العلوم شمس الملة والدين
 من ملك الاجساد والقلوب بالمن والاحسان . معدن العدل ومركز الامان .
 اعلى حضرة النواب مير عثمان على خان بهادر لازالت الالسن والقلوب
 مثنية عليه بالتشاكرك . ولا برحت سحائب فضله على الخلائق مشغولة بالتماطر
 خلد الله ملكه وادام ايامه بالسعادة والسيادة . وحفظه واولاده بعين
 العناية والرعاية . آمين والله الموفق والمعين . وهذا اوان الشروع في
 المقصود بعون الملك المعبود .

خير ما لم باحطاب (سولي كاهان)

شاه باهادر شاه دك رافقتى جميعيتا

بسم الله الرحمن الرحيم

(١) المفهوم - هو المعنى المتعقل من اللفظ او العنوان .

(٢) المعدوم - هو المفهوم الذى يتعقل من اللفظ او العنوان ولم يكن له مصداق ولا معنونه كشرىك البارى فان لفظه ومعناه فى الذهن (موجود) ولكن ليس له مصداق لاذهنا ولا خارجا

(٣) الموجود - هو الف ، كل مفهوم وعنوان يتعقل وله مصداق ومعنونه سواء كان فى الذهن او فى الخارج فهو موجود .
و ب ، للوجود معنيان الاول مابه الموجودية والثانى الكون والحصول فالمعنى الاول اى مابه الموجودية هو شئ خارجى ينتزع ويؤخذ منه معنى الثبوت او الوجود والمعنى الثانى اى الكون والحصول هو ما يحصل فى الفهم والعقل من وجود شئ وثبوتة فالكون والحصول مفهوم انتزاعى وامر ذهنى علمى ينتزع من امر خارجى والمعنى الآخر المعبر عنه بمابه الموجودية هو منشاء للكون والحصول والمنتزع عنه للكون والحقيقة له والمبدأ والاصل والذات .

المراتب الخارجيه - فسيأتى بيانها ان شاء الله تعالى .

الوجود الحقيقى - هو الف ، للوجود الحقيقى اسماء منها الوجود بالذات .

الواجب . اللا تعين . اللا اعتبار . الغيب المطلق .

الوحدة المطلقة لا بشرط شئى (اعم من بشرط
اللا كثرة ومن بشرط الكثرة)

د ب ،، فالوجود الحقيقى بمعنى مابه الموجودية عين
ذات الحق سبحانه وتعالى والا يلزم الاستكمال بالغير .

د ج ،، الوجود خير محض والعدم شر محض فان
لم تظهر من شئى بعض آثار الوجود فهو عدم اضافى
يترتب عليه الشر الاضافى و اى امر كان الخير فيه كثيرا
والشر قليلا فهو حقيق لان يؤخذ ويختار والامر الذى
يكون فيه الشر كثيرا والخير قليلا فهو جدير للترك
فقوانين التمدن تكون مبنية على الخير الكثير عملا
والشر الكثير تركا لكن فى امور الدنيا والشرعية
توصل فى الدارين الى الخير الكثير . والشئى
الواحد يمكن ان يكون باعتبار خيرا وبآخر شر كالتشر
الاضافى مقتضاه ذلك واما باعتبار الوجود فكل شئى
خير لان الوجود خير محض .

د د ،، الوجود المحض والوجود المطلق منحصرفى
ذات الحق سبحانه وتعالى فالاشياء باسرها اعدام
اضافية فلا تخالو عن شر والحاصل ان من لوازم
المخلوقات اعدام اضافية يلزمها الشر لان التعيين دال
على الامتياز وعلى خروج شئى ما وهو العدم . وتعين
المخلوقات . اضافى وعدمى واما تعين البارى تعالى
فذاق و وجودى اى بغير الاضافة الى غيره وبلا

خروج شئ عنه فلا يظهر الوجوب الذاتي ولا الاستغناء
الذاتي من الممكن البتة اذ اى شئ اظهر عدما او شرا
من الافتقار والاحتياج الذاتي .

(الاحدية) « الف ،، ويقال لها الهاهوت . وهو . والشان
التزهيى والغيب المطلق وبشرط لاشى وبشرط اللاكثرة
والانانية العظمى

وب ،، الاحدية ذات منزهة عن الظنون والاهام
لأجمال للكثرة فى هذا الشان

« ج ،، ويكون فى الاحدية العلم الذاتى والنورو
الوجود والشهود فهى بنفسها العلم والعالم والمعلوم ولكن
لا يعتبر ذلك لان الامتياز والغيرية لا اعتبار لها هنا .

(الوحدة) « الف ،، تسمى حقيقة محدية بشرط شئ بالقوة
وبشرط الكثرة بالقوة .

وب ،، الوحدة ذات فيها قابلية للكثرة ولكن ليست
الكثرة بالفعل وتسمى هذه القابليات شيونا ذاتية .

(الواحدية) « الف ،، بشرط شئ بالفعل وبشرط الكثرة بالفعل
وب ،، الواحدية ذات فى علمها الكثرة بالفعل والمراد
بالكثرة كثرة الاسماء والصفات والمعلومات وان
شيئت قلت (اعتبرت فيها الكثرة)

« ج ،، الاحدية والوحدة والواحدية اعتبارات مختلفة
لذات واحدة لانها ذوات او اشياء مختلفة .

« مرتبة الصفات الالهية »

« الف » مرتبة الصفات الالهية يقال لها الجبروت

« ب » مرتبة الالهوية . مرتبة جامعة لجميع الكمالات الذاتية وإجمالها ومرتبة الصفات تفصيلها وتسمى مرتبة الالهوية مرتبة اللاهوت ايضا .

« ج » الشرك « هو اشراك شئ ما مع الله تعالى في الوجود بالذات او في الصفات بالذات

« د » الذات هي مرجع الصفة يعنى ما تقوم بها الصفة وحيث ان جميع الكمالات راجعة الى ذات الله تعالى والعيوب والنقائص ترجع الى ذات الممكن فذات الله تعالى ذات بالذات و ذات الممكن ذات بالعرض فالذات الحقيقية ليست الا ذات الحق وهو عين الوجود

« هـ » الصفات الالهية عين الذات باعتبار المنشاء والمنزوع عنها يعنى انها تنزع من ذات واحدة . وغير الذات باعتبار المفهوم يعنى انها اعتبارات مختلفة ومعان متغايرة ومفاهيم متباعدة .

« و » كل معلوم كلئى حقيقة كلية او عين ثابتة كلية يكون له اسم الهى كلئى او تجل كلئى . وكل معلوم جزئى او عين ثابتة جزئية يكون له اسم الهى جزئى او تجل جزئى وبأثر التجلى الهى تظهر الاعيان الثابتة والاسم الهى او التجلى الهى يسمى رب العين الثابتة والعين الثابتة مربية وعبداله وباتصال الاسم الهى والعين الثابتة يخلق الموجود الخارجى الذى هو مظهر للاسم او التجلى .

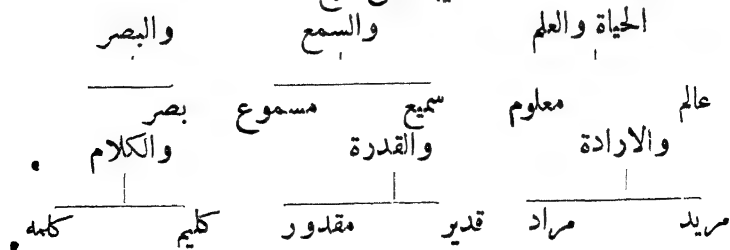
« ن » التجلى الالهى والعين الثابتة لاتظهر ان بل باتصالهما يخلق شئ مركب ويظهر .

« ح » الاسماء الالهية تريد أن تؤثر فى مربوطاتها لكنها متضادة و مختلفة كخالق والرب والميت فلهذا لا تؤثر ولا تعمل فى عين واحدة فى وقت واحد معا واسم المقسط باعانة اسم الحكيم يرتب هذه الاسماء فالترتيب العام والنظام الكلى يسمى تقدير او على وفق التقدير تظهر الاشياء وظهورها هكذا يسمى قضاء .

« ط » جميع الاشياء سواء كانت صغيرة او كبيرة لاتخلو عن جميع الاسماء الالهية لكن بعض الاسماء يكون مقدما و حاكما والاسماء الاخرى تكون معينة وتابعة له .

« ي » المعطل هو الذى لايفعل الفعل على وقته فالاسماء الالهية باسرها تفعل على وقتها فليس اسم منها معطلا .
« التقسيم الاول للصفات .

« الف » الصفات الحقيقية - كل شئ كان بالذات يسمى حقيقيا و كل شئ كان بالعرض يسمى اعتباريا - للاعتبارى معنيان (١) ما كان له منشاء واصل فهو اعتبارى حقيقى و انتزاعى و (٢) ما لم يكن له منشاء واصل فهو اختراعى واعتبارى محض - (٣) الصفات الحقيقية التى لا تكون باعتبار المخلوقات و الاضافة اليها وهى سبع .



التقسيم الثانى للصفات - هى ايجابية وسلبية فلا ايجابية ما كانت فيها دلالة على وجود الكمال كالحى والعليم والتقدير وغير ذلك . والسلبية ما كانت فيها دلالة على التنزيه عن نقص ما كالتغنى والصمد والقدوس وغير ذلك .

التقسيم الثالث للصفات - هى بسيطة ومركبة فالبسيطة او امهات الصفات هى ما دلت على معنى واحد وهى سبع صفات هى وعليم وسميع وبصير ومريد وقدير وكليم . والمركبة ما كانت مركبة عن الصفات البسيطة ودلت على معان شتى كالخلاق والرب والمميت .

التقسيم الرابع للصفات - (١) اسم الذات و (٢) اسم الصفه و (٣) اسم الفعل - فاسم الذات ما دل على الذات كالقدوس والتغنى والصمد - واسم الصفه ما كان فيه ظهور الوصف كالعليم والتقدير والقوى والجميل - واسم الفعل ما كانت فيه دلالة على وقوع الفعل كالخلاق والرزاق والمذل والمعز والمحي والمميت وغير ذلك

التقسيم الخامس للصفات . الاسماء اللاهوتيه زوجان لا يخلو عن احدهما صفة اصلا - وهى الاول والآخر - والظاهر والباطن -

التقسيم السادس للصفات . جلالية وجمالية فالجلالية هى ما تتعلق بالقهر كالقهار والمذل والخافض والمنتقم والجمالية هى ما تتعلق باللفظ كاللطيف والرحمن والرحيم والكريم والحواد -

التقسيم السابع للصفات - ثمانية وعشرون اسماء الهية مع اسماء كيانية والحروف المتعلقة بها وهى هذه -

البديع	الباعث	الباطن	الآخر	الظاهر
عقل الكل	نفس الكل	طبيعة الكل	الجوهر الهباء	شكل الكل
همزه	ها	عين	حا	غين
الحكيم	المحيط	الشكور	الغنى	المقتدر
جسم الكل	العرش	الكرسى	فلك البروج	فلك المنازل
حاء	قاف	كاف	جيم	سين
الرب	العليم	القاهر	النور	المصور
فلك زحل	المشتري	فلك المريخ	فلك الشمس	فلك زهره
يا	صاد	لام	نون	راء
المبين	القابض	الحى	المحى	المميت
فلك القمر	كرة النار	هوا	ماء	الطين
دال	ثا	زا	سين	ضاد

الرزاق	المذل	القوى	اللطيف	الجامع
نبات	حيوان	ملك	الجن	الانسان
تا	ذال	فا	با	ميم
				واو

وهذا التفصيل انما هو على راي بعضهم وان لم يكن له تعلق بالتصوف احببنا ان نبين معتقدهم تفصيلا وعندى ان هذا المذهب لا يخلو عن اثر الفلسفة القديمة والنجوم .

« المعلوم » يخلق الله تعالى كل شئ بعلمه واتقان حكمته والا لزم الجهل والاضطرار فالمعلومات الالهية تسمى اعيان ثابتة . وكان امركن كان للاعيان الثابتة ثم خلقت الموجودات فالاعيان الثابتة داخلة فى مرتبة الذات الالهية ولما كانت فى المرتبة الداخلية ليست من المخلوقات اذ ليست تحت

امركن وبالجملة ما كان بعد امركن فهو مخلوق و ما لم يكن بعد امركن فليس بمخلوق كاسماء الله وصفاته ومعلوماته اى الاعيان الثابتة .

« الحقائق قسبان » الهية وممكنة فالحقائق الالهية اسماء الهية معلومة له تعالى والحقائق الممكنة ممكنات معلومة له تعالى قبل الخلق . وظهور الاعيان الثابتة من ذات الحق تعالى فى علمه يسمى فيضا اقدس . وخروج الاعيان الثابتة بعد الامر لها بكن يسمى فيضا مقدسا ويترتب الفيض المقدس والاعيان الخارجية على الاعيان الثابتة فى علمه تقدس وتعالى على الفيض الاقدس .

« المعلوم الاعظم » المعلوم الاعظم او العين الثابتة المحمدية هو واحد بذاته جزئى حقيقى تعرض له الكلية بسبب المعلومات الجزئية التى هى ظهورات ومظاهر له . فهذه الكلية العارضة له لا تقدر ولا تؤثر فى تعيينه الذاتى وتشخصه وكونه جزئيا حقيقيا لا نهما اعتبارا ان متغيران فلا تناقض .

« المعلومات الجزئية » الف » المعلومات الجزئية للمخلوقات تسمى اعيانا ثابتة وحقائق الاشياء . وماهيات الاشياء (للكميات) وهويات (للجزئيات)

« ب » للجعل معنيان احدهما ظهور الاعيان فى العلم بالتجلى العلمى والفيض الاقدس . فهذا الجعل فى الحقيقة بمعنى الاحتياج الى الواجب اذ العلم صفته وهذا الجعل هو الجعل البسيط لان الفيض الاقدس لا تظهر به الا الذوات والحقائق فى العلم . ثانيهما وجود اعيان المخلوقات بالفيض المقدس وكونها منشاء للآثار فى الخارج فهذا الجعل بمعنى الخلق والايجاد هو الجعل المركب لان الحقائق تترتب عليها آثار الوجود بالفيض المقدس

« ج » الفيض المقدس تابع للاستعدادات الكلية للاعيان و
الاستعدادات الكلية من لوازم الاعيان فكما ان الاعيان ليست بمخلوقة
فكذلك الوازمها لان مرتبة العلم والمعلوم اقدم من مرتبة القدرة والمقدور
والخلق والمخلوق .

« د » اعلم ان استعداد الاعيان قسبان كلي وجزئي فالاستعدادات
الكلية من لوازم العين الثابتة وليست بمخلوقة ولا مشروطة بشرط
خارجي . والاستعدادات الجزئية هي تفاصيل الاستعدادات الكلية في
عالم الخلق وهذه التفاصيل مطابقة للاستعداد الكلي ومشروطة بشرائط
ومخلوقة للقيوم الحق تعالى .

« هـ » والافعال التي تكون بعد الارادة اختيارية ولكن الارادة
والامور التي قبلها ليست باختيارية اذ لا ارادة بالارادة والالتسلسل
فمن لم يكن له ارادة ولا اختيار فهو مجنون غير مكلف .
« و » الممكن لا يوجد ممكنا ولا يخلقه سوءا كان ذاتا او فعلا فمن ثم
ما كان مخلوقا خالقا بل انما هو كاسب للفعل اذ اعطاء الوجود من شان
الواجب لا الممكن .

« ز » اذا امر رجل بفعل ما فوجود ذلك الفعل ليس بضروري
واما اذا كان الامر (كن) للفعل نفسه فلا بد من وجود ذلك الفعل .
« ح » اذا امر احد بفعل وكان ذلك الفعل من سبب حقيقة فتعطي
الارادة اولاً ثم يومر الفعل بكن فيوجد ذلك الفعل واذا امر بفعل تابعي
طبيعته عنه وكان ذلك الفعل على خلاف مقتضى العين الثابتة لا تحصل له
الارادة ولا يومر الفعل بكن فاذا لا يصدر ذلك الفعل منه ففي هذه
الصورة يكون المقصود من الامر اظهار عدم قابلية المأمور بذلك وايضا

تأبى العين الثابتة بالقوة التامة بلسان الحال ظهور ذلك الفعل و ان كانت
هى التى تطلب الفعل بلسان المقال .

« المراتب الخارجية تبدأ بعد « كن فيكون » وهى مرتبة المخلوقات
ولا يظن ظان ان مرادنا بكونها خارجية انها مباينة او خارجية عن ذات الحق
سبحانه وتعالى بالكلية بل انها تغاير مرتبة العلم بالجملة لان العلم لا ترتب
عليه الآثار وهذه المرتبة ترتب عليها الآثار ولا يظن ايضا ان العين الثابتة
زالت عن العلم الالهى او صارت موجودة فى الخارج كلاليل العين الثابتة
الآن ايضا ليست بموجودة فى الخارج وانما ظهرت العين الثابتة باختلاط
الوجود الحقيقى - والعجب ان ليس فى الخارج الا الوجود وهو واحد
محض والاعيان الثابتة كثيرة لكنها ليست بموجودة فى الخارج وباختلاطهما
يرى الوجود الواحد متعدد او اعيان الثابتة الغير الموجودة فى
الخارج ترى موجودة .

« الوجود الاعتبارى » يسمى اضافيا وبالعرض وممكنا وعبودية .

« ب » وحيث ان وجود الممكن يكون بالعرض لذلك يكون مفتقرا

ومحتاجا الى الوجود بالذات اى الواجب تعالى فى كل لحظة وآن لانه قيوم
وامداد الوجود المتعلق بالعالم يسمى نفسا رحمانية فالعالم فى كل آن يفنى
بقهر الاحدية ويوجد بالنفس الرحمانية وهذا الاعدام والايجاد
على الدوام يسمى تجددا لامثال . واما امداد الوجود الشخصى فيسمى
الر

• « الجوهر » هو الممكن المستقل الذى لا يكون فى محل ولا فى موضوع
على راي الحكماء واما عند الصوفية فليس شئ غير الوجود مستقلا

والاشياء التى تدعى الحكماء بمجوهريتهاهى فى الحقيقة اعراض او صفات ومظاهر او شيون للوجود الحقيقى واعلم ان الوجود يعرض لجميع الاشياء عند الحكماء وفى مذهب الصوفية جميع الاشياء تعرض للوجود .

« العرض » هو الممكن الغير المستقل الذى يكون فى محل او موضوع او ذات واقسامه تسعة الكم اى العدد والكيف اى الكيفية والاضافة اى النسبة والزمان اى معيار الحركة والمكان اى الامتداد الموهوم او السطح الحاوى والوضع اى النسبة الى اشياء اخرى والى اجزاء نفسه بعضها ببعض او الهيئات او الشكل والمكان اى الهيئة الحاصلة باحاطة اشياء خارجية والفعل اى تأثير شئ على آخر والافعال اى قبول اثر الغير وفعله والتأثر .

« عالم الارواح » يسمى عالم الارواح عالم الملكوت وعالم الامر ايضا ويكون منزها عن الصورة والشكل والوزن والزمان والمكان ووجود هذه الاشياء وبلوغها الى الكمال ليس تدريجيا ولكن تكون فيها امهات الصفات والحاصل ان الروح مركب من العين الثابتة وتجلى الاسماء الالهية فالارواح حادثة وتحت امركن .

« ب » للخلق معنيان الاول الاحداث والايجاد ومحلها عالم الشهادة وعالم الارواح والثانى الاحداث تدريجيا ومحلها عالم الشهادة فقط ويقابله عالم الامر المتعلق بالارواح .

« ج » واعلم انا اذ انسبنا الى غير الحادث فهو سرمد مثلا نقول مرتبة ذاته تعالى متقدمة عن صفة الحياة او عن الروح او عن المشهودات . واذ انسبنا الى الحادث الغير التدريجى فهو دهر مثلا نقول الروح - الاعظم متقدم عن الارواح الجزئية او المشهودات

واذا نسبنا الحادث التديريجي الى مثله فهو زمان مثلا الاب متقدم
عن الولد .

« الروح الاعظم » الذى جميع الارواح مظاهره هو الروح
المحمدى (صلعم) المسمى ايضا بروح الكل و روح العالم و قلب العالم
والا نانية الكبرى

« العين الاعظم » ان شئت قلت ان الوجود تشخصان و تعينان
(١) التعين الذاتى الذى يبقى فى كل حال (٢) التشخصات الاعتبارية التى
لا تزال تتبدل كزيد فانه جزئى حقيقى متعين تعرض له الطفولية والشبة
والكهولة والشبية ولا يصير بذلك كلياً ولا اعتبارياً

« عقل الكل » الروح الاعظم باعتبار كونه عالم و فاعلا و موثراً
يسمى عقل الكل اى العقل المحمدى صلعم .

« نفس الكل » الروح الاعظم باعتبار كونه معلوماً او منفعلاً او متأثراً
يسمى نفس الكل اى النفس المحمدية صلعم .

« الطبيعة المحمدية » وتسمى الطبيعة الكلية - تتركب بامتزاج عقل الكل
ونفس الكل

« ب » ويسمى عقل الكل قلباً و نفس الكل لو حالان تجلى العلم
الالهى او ظله يكون على عقل الكل اولاً ثم يظهر فى نفس الكل .

« الروح الجزئى » اعلم ان لكل ذرة يكون روحاً جزئياً و اذا
اجتمعت الذرات و لحقت لها حالة اجتماعية و حصلت بامتزاجها طبيعة
خاصة تعلقت بها روح خاصة و حيث ان هذه الطبيعة توجد فى تلك

الذرات ترتبها خاصا لذلك تصير روح هذه الطبيعة حاكمة على روح تلك الذرات .

« الارواح التى لاتتعلق بنظام العالم » هم المهيميون او الكروبيون وهم الملائكة المشغولون فى عبادات خاصة ازلا وابدالا دخل لهم فى نظام العالم .

« الروح المتعلق باجساد العالم » تفصيل الاجساد المذكور فى عالم الشهادة .

« الملائكة اولوالعزم » فى جميع الاشياء ظهور الصفات الالهية ولكنها بواسطة العين الاعظم والروح الاعظم وبالملائكة اولى العزم ظلها يتجلى فى جميع العالم مثلا مظهر العلم فى الملائكة جبريل عليه السلام فى كل فرد لا بد من مراكز جزئى من القوة العلمية والقوة الجبرئية .

« اتباع اولى العزم من الملائكة » اتباع اولى العزم من الملائكة هم نواب واعوان لهم .

« عالم المثال » الف « يكون فى عالم المثال امتداد وشكل وصورة وبسببه يرى فيه كالمكان ولكنه منزه عن المكان والزمان لانك ترى فى عالم المثال مالا يسهه حجرتك بل بيتك وملوكك بل الارض كلها وترى الان ما كان فى الماضى وما سيكون فى المستقبل مع ان الماضى والمستقبل لا يجتمعان مع الحال .

« ب » الخيال ينقسم الى قسمين الاول الخيال المتصل او المطلق فهو خيالنا الذى لا اصل له ولا طائل تحته والثانى الخيال المنفصل او المقيد وهو ماله المنشاء والحقيقة لانه منفصل عنا و قائم بمنشائه ومقيد بحقيقته

وليس بارادتنا وتحت قدرتنا وهو خيال الانسان الكبير اى العالم كما ان عالم الشهادة جسده وعالم الامر وروحه ويقال له عالم المثال والبرزخ الاول .
 « ج » عالم المثال ليس داخلا تحت الزمان بل هو تحت الدهر فلذلك يرى فيه المضى والمستقبل والحال ولا يشترط لروية ما فيه نور الشمس ولا ضياء السراج .

« د » تتشكل فى عالم المثال الا رواح والمعانى وتظهر صور ما فى المراتب التى قبل عالم المثال وتظهر فيه مثل ما فى عالم الشهادة وما تحت ذلك .

« هـ » واعلم ان الكشف على اقسام الاول ما يكون فى الصور الحقيقية كالرواى الصادقة والثانى ما يكون فى الصور المجازية التشبيهية والمجازية قسما الاول مالم يكن من قبل النفس فيه زيادة ولا نقصان . والثانى ما كانت فيه زيادة او نقصان من قبل النفس كالرواى المطلوبة للتعبير . والثالث ما يكون مختلفا غلطا مخترعا كاضغاث الاحلام .
 « و » وفى بعض الاحيان يكون الخيال محسوسا فى الشهادة من شدة قوته .

« ز » واذا صار شئ من العالم العلوى مرئيا فى عالم المثال فلا يقدح ذلك فى اصل تجرده وكونه غير ذى صورة .

« ح » جمع الهمم ودفع الخطرات واستقرار الخيال على نقطة واحدة يعين فى الكشف وفتح عالم المثال .

« ط » واذا تاملت بالتوجه الصادق بان لك صدق قول القائل .

العيش نوم والمنية يقظة . والمرأ بينهما خيال سارى

ولكن ذالك ليس خيالنا وتحت ارادتنا و قدرتنا بل يرجع الى علم الواجب جل مجده لا يستطيع احدد ذالك فعلى هذا ان لنا قدرة واستطاعة على خيالنا ولكن ليس لنا سلطان على انفسنا لاننا فى الحقيقة لسنا خيالات لا نفسنا بل نحن علم لآخر كما قيل .

نه ثلاثه سے ٹلیگی ہے بلائے آسمانی میرا اعتبار حسرت میرا اعتبار ہوتا
يقول الشاعر لا يندفع بدفع احد فانه بلاء سماوى وأمر الهى فيانفس
لو كان اعتبارى - اعتبارى لا ندفع بدفعى يعنى انه يقدر ان يفنى خيالاته
لكن لا يقدر ان يفنى ذاته لا نهى قائمه بعلم الله واتقان حكمته وكمال
صنعتة .

« عالم الشهادة » ويقال له عالم الناسوت وعالم الخلق وعالم الملك -
يكون محسوسا بالحواس الظاهرة .

« ب » وتحقق الاشياء فى عالم الشهادة بالتدرج ولها فيه وزن وشكل
وصورة وخرق والقيام وسائر خواص المادة وهى داخلية تحت
النزمان والمكان .

« ج » لا تعلم الاشياء ولا تشاهدها فى عالم الشهادة الا فى زمن
الحال واما المضى والمستقبل فليس بمشاهدتين .

واعلم انه لا يوجد شئ ما فى عالم الشهادة الا وله وجود فى العوالم
القوانينية سواء كان الموجود جوهر او عرضا او خطأ او هندسة
ايا ما كان .

« الجوهر الهائى » هى ذرات دقيقة وجد العالم بائتلافها وانتظام
وترتيب فيما بينها .

« شكل الكل »

اعلم ان ذرات الجوهر الهبائي تنتظم بعضها ببعض وتظهر في اشكال متنوعة فيقال للشكل المشترك الكلّي من ذلك شكل الكل (اى الشكل المحمدي صلعم) وباعتبار كونها قابلة للتشكل ومحلا للصور يقال لها هيولى الكل اى الهيولى المحمدية صلعم .

« الشكل الجزئى » احدى واربعون هيولاء جزئية واثنتان واربعون اجسام جزئية مظاهر للاشكال الجزئية ومظاهر الهيولى الكلّي الهيولى الجزئى ومظاهر الجسم الكلّي الاجسام الجزئية .

« البسائط » البسائط عند الحكماء المتقدمين اربعة الماء والنار والهواء والتراب . وعند حكماء زماننا هي اثنتان وسبعون او تزيد على ذلك ومن جملة ما على هذا القول الفضة والذهب والحديد والنحاس لهذا جل سعى هؤلاء المتأخرين فى التحليل . واما عند العرفاء فكل شئ من المخلوقات مظهر لتركيب الاسماء الالهية والاضافة والنسبة التى بينهما ولكن ذاته تعالى وصفاته المقدسة غير مركبة فلا ترى ولا تظهر اصلا فكل ما ظهر فهو حادث ومركب اعتبارى لان الاعتبارية تعرض المركب لا البسائط .

« المركبات » الحدوث والتجدد لا يظهر الا فى المركبات . لانه فى الحقيقة لا مظهر لذاته تعالى التى هى بسيطة محضة ولا صفاته البسيطة اذ لا مظهر الا وقد كمننت فيه صفات عديدة .

« الجمادات » توجد فى الجماد الابعاد الثلاثة (وهى الطول والعرض والعمق) ولا يكون فيه نمو ولا حياة حسية .

« النباتات » توجد في النباتات الابعاد الثلاثة والنمو ونوع من الحياة ولكنها لا تستطيع على نقل المكان من محل الى آخر .

« الحيوانات » يوجد في الحيوانات الامتداد والنمو والحياة الحسية والاحساس الظاهري والحواس الخمسة ويسير من التفكير .

« ذوو العقول »

حاصلة لهم اقصى القوة الارادية والاختيار العالى فى البدء يكون ذوو العقول عند منتهى نقطة القوس النزولى من دائرة الامكان فاذا ارتقوا وطفقوا يطؤون القوس الصعودى وبلغوا الى اقصى نقطة القوس الصعودى حينئذ يصير روح العالم الصغير بل العالم الكبير وانموذ جاله وهذا التخصيص مخصوص بجنان الانسان فلذلك يمتاز بتاج الخلافة وشرفها .

« الانسان »

اعطى الانسان القوى الشهوية والغضبية والعلمية فاذا صارت القوة العلمية مغلوبة صار الانسان اخس من الحيوانات كما قال تعالى كالا نعام بل هم اضل واذا غلبت القوة العلمية وتشرفت بالمعرفة الربانية صار الانسان اشرف من الملائكة وكان حاكما على العوالم العلوية والسفلية . والعلم بمقائق الاشياء والتشرف بالعرفان الرحمانى وتعقل العدمية الذاتية لنفسه او افناء الافعال والصفات والذات وصبرورة نفسه باقيا ببقاء الحق ليس الا للانسان الكامل .

الانسان الكامل بالذات مصداق هذه الاشعار وهى مقصد خلق جهان مرأت اسماء وصفات

زینت افزائے سریر و افسر شاہانہ ہم
 آفرین آفرینش زیب اورنگ شہی
 نور چشم صاحب خانہ چراغ خانہ ہم
 یعنی ان الانسان الكامل هو المقصود الاعظم لايجاد العالم و مرآة للاسماء
 والصفات و مزین العرش والرئيس الاعظم هو .
 محسن الخلق لايجاد زينة مزایا الملکوت نور عین صاحب الدار
 و سراجها هو فی الحقيقة لاتصدق هذه الا شعار الاعلى الذات العالیة
 والصفات السامیة لحبيب الله سيدنا محمد المصطفى و نبیه المجتبى صلى الله عليه
 وآله وسلم .

«الانسان الكامل بالعرض»، كان في كل زمان ويكون بظل كنت
 نبيا و آدم بين المساء والطين نائبا وخليفة و اذ لم يبق الانسان في عالم
 الشهادة الذي هو محل النظر الالهى قامت القيامة الكبرى .
 «صاحب الوحي»،

الولاية - قد يقال للقرب الرباني ولاية فهي اذا اعم من النبي اما الانبياء
 فنكون فيهم جهتان الاولى هي اخذهم الوحي عن جهة قرب الخالق
 والثانية تبليغهم الناس عن جهة قرب الخالق فعنى قولهم ان الولاية افضل
 من النبوة هو ان جهة الخالق افضل من جهة الخلق لا ان اولياء الذين
 هم اتباع افضل من متبوعهم اى الانبياء - سلام الله عليهم اجمعين .
 « ب » لا بد للنبوة من العصمة واما الوحي فهو امر يقينى لتتميم الحجة
 على التبليغ الى الخلق - بخلاف الولاية فان العصمة فيها ليست بضرورية
 فتحصل من هذا ان كون الالهام يقينيا ليس بضرورى و الولي تابع للنبي
 و معلم احكامه الناس اذ عصمة النبي المتبوع كافية شافية .

« غير صاحب الوحي »

في كل زمن يكون القطب الاعظم واحدا تحته قطبان للعالم العلوى والسفلى واربعة اوتاد وسبعة ابدال - ويكون في كل بلدة قطب ايضا - وبعض الاولياء يكونون افرادا ليسوا تحت اثر الاقطاب وامرهم وخلا هو لآء فبعض مجنونون وبعض محبوبون وبعض لا يشعرون بولاية انفسهم فاذا ماتوا وارتفعت الحجب عن ابصارهم حصل لهم ادراك ما اعد من منح الله جل شاناه لهم .

« الجن »

هم مثل البشر ذوو عقول وتوالد وتناسل واكنهم بالنسبة الى عوام الانس الطف ويكون الجزء النارى فيهم از يدفهم يتشكلون باشكال مختلفة ولا يراهم عوام الانس الا ان اراد الجنى فيرى واذا تشكل الجنى وتجسم في عالم الشهادة ترتبت عليه جميع آثار عالم الشهادة ولوازمه مثلا اذا تشكل الجنى في صورة الحية وجد فيه السم ومات بضرب خشبة . والخاص انهم بسبب كونهم من ذوى العقول مكلفون كالانس لذلك سمى الانس والجن الثقيلين وتمتد اعمارهم بالنسبة الى الانس .

« الجن الخبيث »

وهم الشياطين ما خلقوا الا لتضليل عباد الله رئيسهم وزعيمهم اللعين ابليس الذى خلق قبل آدم ابى البشر عليه السلام وينظر الى يوم يبعثون .

« الجن الغير الخبيث »

وهم العوام من الجن . واعلم ان الجن يكون فيهم التمدن وفيهم النصاب والطالح والكافر والمسلم ومنهم من قد تشرف بشرف صحبة

خير الخلائق سيد الاصفياء وخاتم الرسل والانبياء صلى الله عليه وسلم
 «عالم البرزخ»

عالم البرزخ يقال له عالم المثال الثاني والقبر ايضا «ب» وما بعد
 الموت الى قيام القيامة واتيان الساعة . ففي عالم البرزخ يظهر باطن
 الانسان وباعتبار الاعمال تترتب الراحة والكلفة بالجملة «ج» ويكون
 لاهل عالم البرزخ ربط ما باهل عالم الشهادة لذلك يحصل لهؤلاء من
 علم واطلاع ما باحوالهم ولكن علم البرازخ قليلا ما ينكشف لاهل
 عالم الشهادة . وكثيرا ما يجتمع افراد العالمين في عالم المثال كما في المكاشفة
 او المنام وحيث ان اهل البرازخ محجورون لذلك لا يكادون يبينون
 ما يجري عليهم كفاحا فكان حال هؤلاء كحال مجرم لم تحصل له الفيصلة
 بعد ولم يتخلص فلا خيار في خير والا شرار في شر وكان ذاتهم هذا
 ومقدمة لقيام الساعة .

«عالم القيامة»

اي عالم الحشر . اعلم ان الدنيا في الحقيقة منام ننتبه منه بعد الموت
 فيظهر حينئذ تعبير ذلك وتنكشف الحقيقة كفاحا هنالك فالرسول
 صلوات الله وسلامه عليه هو المعبر يعبر عن روبا احوال الدنيا فلقد ورد
 الناس نيام اذا ماتوا انتبهوا . **ضميمته**

«النجاة»

هل من خروج للكفار من النار ؟

اللهم لا لقوله تعالى وما هم منها بمخرجين وفي تخفيف العذاب عنهم
 قد اختلفت الصوفية فقال بعضهم بعد المكث الطويل ولبتهم فيها احقابا

بالويل والعويل اذا غلب الحب الذاقى لله جل مجده على غضبه وسخطه و
 انكشفت على اهل النار اعيانهم الثابتة ووضع الرحمن قدمه فى النار حصلت
 ثمرة سبقت رحمتى على غضبى من الرحيم الغفار - وتبدل العذاب بنعيم
 مخصوص منّا من العزيز الجبار - وجرّم الباقون بخلاف ذلك - فلا
 سبيل الى تخفيف ما هم فيه هناك - عملا بقوله تعالى من كان فى هذه
 اعمى فهو فى الآخرة اعمى واضل سبيلا وما ربك بظلام للعبيد
 بل العذاب الا بدى نتيجة عن مهمهم على الكفر الدائمى جرّاء وفاقا .
 اللهم توفنا مسلمين والحقنا بالصالحين .

و مسائل مهمة ،،

عند القائلين بكون ال اعيان الثابتة مجعولة علما وخارجا الجعل عندهم
 بمعنى الاحتياج - وال اعيان الثابتة فى وجودها العلمى والخارجى محتاجة
 للواجب جل مجده والعلم وكذا المعلومات مفتقران الى ذات العالم .

والامور الاتزاعية محتاجة للنتزع عنها - ومن قال ان ال اعيان
 الثابتة ليست مجعولة خارجا فكانه لا يعتقد فى المعلومات المتقدمة قبل
 قول كنى انها مجعولة - حيث ان ال اعيان الثابتة ليست مجعولة عنده الا
 اذا تعلق بها قول كنى - فعند القائلين بهذا لقول الجعل بمعنى الخلق -
 وظاهر ان الآثار لا تترتب ولا يعطى الوجود الخارجى ولا توجد
 الموجودات الا بعد كنى - فتحصل من ذلك ان مرتبة العلم متقدمة
 على القدرة والا رادة والكلام .

ومن قال ان ال اعيان ليست مجعولة مطلقا كيف يحكم ايضا بفساد
 قوله لان العلم الالهى وكذا المعلومات الحقّة ليست حادثة - بل الحادث

بمجموع العلم والقدرة الذى هو امر اعتبارى - فكان الممكن فى رآيه لم يتجاوز قدما من عدميته الاصلية والالزم انقلاب الحقائق .

والقائل بالجعل البسيط نظره الى الفيض الاقدس وظهور العين الثابتة فى العلم الالهى .

والقائل بالجعل المركب . يسمى اختلاط الماهية بالوجود جعللا ومطمح نظره على الفيض المقدس .

اذ كون المعلومات الالهية موجودة او منشأ للآثار ليس بضرورى الا ان اختلاط العين الثابتة بالوجود لا بدمنه .

ومن لم يكن مقرا بالصفات الالهية فكانه ينكر انضمامها واستقلالها بالذات - والقائل بالاسماء والصفات قائل بانها انتزاعية - والقائل بالاختيار والقدرة للعبد ضعيف النظر لا يرى الا عالم الشهادة محجوب النظر عن رؤية ظل القدرة الالهية على العين الثابتة .

ومن قال ان العبد مجبور فنظره على العدمية الذاتية للممكن باعتبار الفنائية ومن نفى الجبر والاختيار فهو فى حال الجمع والبقاء ونظره على الاطلاق والتقييد كليهما فهذا هو الموصوف بالكمال والمتلذذ بلطائف الحكمة الالهية على كل حال .

وكذا القائل بامكان رؤية البارئ عن اسمه نظره على التجليات المثالية - والناس فى لها نظره على تنزيه كنه الذات العلية - واما انكار التجليات - يقينا من العثرات والذى يقول بحقية التجليات ويحكم بالاطلاق وتنزيه الذات هو صاحب التحقيق - وللحق رفيق .

المذاهب في الوجود

والحاصل من بيان ما تقدم من الاختلاف ان من كان نظره محدودا في عالم الشهادة يرى ذات الحق ووجوده مبايناً ومغايراً للذات الممكن ووجوده - وهو مذهب علماء الشريعة ومع اعتقادهم بالمباينة المحضة بين ذات الحق وذات الممكن يعتقدون بأن الممكن في كل آن ولحظة - مفتقر لوجود الحق تعالى وذاته العلية - وانه تعالى هو القيوم والمحيط علماً للممكنات - وان صفاته الكمالية ثابتة لذاته تعالى بالذات - ومن كان نظره على الصفات الالهية وعلى عالم الشهادة ايضا ولم ير شيئاً من الممكنات والمخلوقات اصلياً بل يراها ظلالاً للكمالات الربانية ولا يرى الممكن موجوداً بالذات فمن كان ذامعته يقول في مقابلة كل صفة الالهية بضدها اى العدم مثلاً في مقابلة الحياة الموت وفي مقابلة العلم الجهل وهلم جرا في الصفات باسرها فالتقابل بهذا لا يرى الاعيان الثابتة ولا المعلومات الالهية موجودة بالوجود العلمى والتقابلون بهذا القول هم الشهودية واهل الشهود .

ومن كان بالغ النظر الى مرتبة الاحدية لا يرى الوجود الحق جل شأنه حقاً - وما سوى الله تعالى يعتقده معدوماً بالذات الا انه يعلم لكل شئ مرتبته واحكامه وحفظ المراتب عنده من الضروريات فالتقابلون بهذا هم الوجودية والحكم بهذا ليس الا في حال الفناء .

اذ نظر السالك مركز الى ذات الحق والوجود المطلق لا مجال في تلك المرتبة للمخلوقات والممكنات .

ومن منح البقاء لا يعتقد شيئاً من الاشياء معدوماً او عيناً اصلاً اذ في مذهبه كل شئ معلوم لله ومرتب بالاسماء الالهية .

وحقيقة الممكن مرتبطة بالاسم الالهى والاسم الالهى مرتبط و
منتشئ بالذات الالهية - ولو قدرت حقيقة الممكن منفصلة ومغايرة
عن الاسم الالهى لم تكن حينئذ موجودة فى الخارج ولا منشأ للآثار
والاحكام بل لا تكون الا معلومة للحق وفى علمه فحسب .

وكون الممكنات منشاء للآثار وموجودة فى الخارج ايسر الاعتبار
ارتباط العلم مع الاسماء والذات .

والعلم الالهى فى مذهبهم احوال والعوالم باسرها مظاهر للعلم
الالهى - وكذا العوالم وما فيها وما كان منها موجودا فى الخارج كله فى
العلم الالهى وما ذالك الا نثر قليل وشمعة يسيرة من العلم الالهى ولكنه
يربط الاسماء والصفات - فاحذر من الهفوات - وهذا مذهب المحققين
من الصوفية الكرام المسمى بمذهب العلم او مذهب اهل البقاء او جمع
الجمع او الجمع مع الفرق - وبعضهم يسميه الشهود ايضا ولا مشاحة
فى الاصطلاح -

والمذهب الخامس - مذهب وحدة الوجود وهؤلاء لا يعتبرون
ما به الامتياز ولا يسلمون حقائق الاشياء وينكرون الاحكام والآثار
بالسنتهم -

فاذا اضطرر وانسوا ما يقولونه بالسنتهم وحذوا حذو اهل التحقيق -
فيا لله العجب من سوء صنيعهم المودى الى العطب - هلا ياكلون الغائط
والنئى الحبيث باعتقاد انه طعام مرئى لو اهلك هؤلاء انفسهم - لاستراح
الناس من ورطتهم - وفى الحقيقة التبس على هؤلاء فهم كلام العرفاء
لان اكابر الطريقة لا ينفون ما سوى الله فى ملفوظاتهم الا بسبب ان

الناس اتخذوا ما سوى الله مستقلا في اعتقادهم وللناس فيما سوى الله
انهم اك كبير وغفلة - وشغف خطير ولوعة -

نبدوا الحقيقة الحقّة ورآء ظهورهم - هب انهم لو اعترفوا ما كان
ذلك الا بالفاظهم - يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم -
الا ان اولياء الله انما ارشدوا الناس الى ذات الحق جل مجده -
ويعتقدونه سبحانه وتعالى موجودا حقيقة ومستقلا بالذات - فلا يقولون
ان ما سوى الله مفقود - الا بقصد جعل الاشياء مرآة للحق المعبود -
حاشا لله ان يكون مرادهم بنفى ما سوى الله بطلان حقائق الاشياء -
ومعاذ الله ان يكون قصدهم ان الاحكام والآثار وما به الامتياز غلط
وهباء -

العباد بالله ان هي الا زندقة محضة والحاد بحت
والمذهب السادس مذهب السو قسطائية فانهم لا يرون العالم الا
خيالا صرفا - ويعتقدون الاشياء وانفسهم وهما محضا - ما اغفلهم
لم يجدوا امن العقل السليم نصيبا ولا حظا - الا يظن اولئك ان هذا العالم
ليس خيالا بحتا - بل هو علم الهى مرتبط بذات الله الحى القيوم -
الرب الذى لا تأخذه سنة ولا نوم - لقد علموا ان ما سوى الله غير
مستقل واسفا عليهم حيث غفلوا عن ذات الحق التى هي حقيقة
مستقلة - وبالذات موجوده - وان من شئ الا وله ربط بها - فكان
هولاء لم يجدوا طريقا الى الحقيقة - والى لم تصدر منهم مثل هذه الهفوة -
حسرة عليهم لو افنوا انما نيتهم الوهميه - لتجلت لهم الا نانية الحقيقية -
فما هو لآء لا يفقهون - وعجبا منهم كيف يحكون - وانى يصرفون -
لا سيما اذ قد علموا ان الدنيا وما فيها ليست لها حقيقة فى الحقيقة

لوا طمأ نوا قليلا وازالوا الخيال والا وهام لوجدوا الله ذا الجلال
والا كرام - اذلا واسطة بين ابطال الباطل واحقاق الحقيقة - تفاهم
لما ابطالوا الباطل ماذا انحرهم عن تحقيق الحقيقة - وحيث اعرضوا
عن العدم لو توجهوا الى الوجود - لفرحوا بنيل المقصود .

ربط الحادث بالقديم

اي ربط وتعلق بين العبد والمعبودا هو كتحلق النجار بالسري .
حيث رتب الالواح واثبتها بالمسامير . كلا والله ليس كذلك لان الوجود .
هو عين ذات المعبود . والسري بعد كمال صنعته . وتما م بنيته . لا يكون
محتاجا للنجار . والممكن محتاج للواجب القهار . والعبد في كل آن
ولحظة مفتقر الى المعبود الجبار . ولا ينفك من الممكن احتياجه الذاتي
ولا الافتقار .

وهل بين الممكن والواجب ربط كربط البيضة بالفرخ المنفلق عنها .
فان البيضة تصير فرخا بعينها . فهل صار الرب والعياذ بالله مربوبا لا والله
ان هذا محال ومستحيل . يلزم منه قلب الحقيقة بلا تأويل . فالله ذو المن
والاحسان . الآن كما كان . غير قابل للتغير فتدبر . ومنزه عن العيوب
والنقائص فتفكر .

وهل يصح ان يقال . ان ربنا الماجد ذو الجلال . كل الاشياء
باسرها اجزاء له . اعوذ بالله كافر من . اذ يلزم بانتفاء الجزء
انتفاء الكل بالبداهة . والكل محتاج في وجوده وتحقيقه الى الجزء
وذلك ظاهر على اهل النباهة . لانه لولا وجود الاجزاء لما وجد الكل
شالله جل شانہ لو فنيتم العوالم كلها لما تأثرت ذاته السامية . ومحتاجة
الى ذاته العلية بجميع الاشياء . والله الغني وانتم الفقراء

وهل يصح ان يقال . ان الممكن محل والواجب هو الحال . حاشا لله
لا يصح ذلك بحال . اذ بانقسام المحل يلزم انقسام الحال . ويكون الحال
محتاجا الى المحل والواجب جل مجده . وتعالى عظمته . لا يتأثر اتصالا
بالكون والفساد فى الممكنات . لانه كامل بالذات . وكاله ازل وابدى
فاحذر من الهفوات . وتجنب من العثرات .

وهل يجوز لقائل ان يقول ان الممكن والواجب مثلها كمثل البحر
والامواج - معاذ الله ان هذا هو المالح الاجاج - الا ترى فى الامواج
سببها الهواء والله سبحانه لا ضده ولا ند - ولم يكن له كفواً احد .

حتى يرتبط ويشارك احد فى كمال صنعته - واتقان حكمته - لايجاد
المخلوقات - وابداع الموجودات - تعالى الله عما يقول الظالمون علوا
كبيرا - فالحق ابلج - والسن اهل الصدق لا تتلجلج .

وهل لقائل ان يقول ان الواجب والممكن - مثلها كمثل العنكبوت
ونسجه الواهن - كلا اذبيت العنكبوت من مادة لزجة اخرجه من
جوفه - حين نسج البيت بيده .

فلا يجوز له ان يقول ذلك والله قطعاً - وتالله ليس الامر كذلك
اصلا - محال ان يخرج شئ من الاشياء من ذات الله فان ذاته عين
الموجود - الا العدم فانه خارج عن ذات المعبود - ولا يوصف العدم
بانه موجود - ونسج العنكبوت - قديمتى بعد موت العنكبوت - واما
وجود الممكن بغير الواجب ولولمحة من الزمن - غير ممكن فتفطن .

وهل لاحد ان يمثل فى الواجب والممكن انها كمثل النخلة
وانعاجوم - كلا والله لا يقول ذلك الا الظالم على نفسه والعشوم -

لان الاستحالة ايضا حاصلة فى العاجوم والنخله . وبعد كونه نخلة لم
يبقى العاجوم وباختلاط الماء والطين واجزاء اخرى كان وجود
النخله . فليس لاحدان يقول ذلك بلسان حال ولا مقال . فى شان الله
ذى الجلال . فماذا بعد الحق الا الضلال . وليس الله جزأ لأحد . ولا
احد جزأ لله الصمد . وليس ربنا كلياً . لان الكلى امر انتزاعى واعتبارى
يكون منتزعا من الجزئى . فالله بالذات موجود . وبالوجود حقيقى
انى التفوه وكيف التطابق فى الرب والا نتزاعى . ان هذا لى الضلال
تمادى .

ولا يطلق على الله جل مجده . انه شخص والعبد عكسه . اذلا شئ
سوى الله موجود بالذات حتى يقال انه عكس او مرآة لله . لا اله الا الله
جل الله . فوجوده هو الشخص . وهو المرآة والعكس . فلا شخص
ولا عكس .

فاذا قلت انك بالذات موجود . لزمك الشرك فى الوجود . لان
وجود الجزئى الحقيقى لا يقبل التكثر . وهو منحصر فى ذات الحق
فتفكر . واذا قلت انك لست بموجود . فمن المتكلم بهذا المقصود .
وعن ذات من تصدر النقائص والعيوب . اعن ذات الله الملك الوهوب .
تب الى الله غفار الذنوب .

واذا قلت ان الوجود صار عدما . يلزم على ذلك انقلاب
الحقيقة حتماً .

واذا قلت انك لست بموجود ولا معدوم . يلزم منه ارتفاع النقيضين
بقواعد العلوم . فللاحكام يا هذا الزوم . الله لا اله الا هو الحى القيوم .

ولنختتمها بآيات قالها الامام زين الاسلام ابو القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري عليه الرحمة والرضوان .

حكمت بالحدوث لكل شئ - وجدناه تغير واستحالة
ودل المحدثات على قديم - يحصلها ولم يقبل زوالا
يخالقها فلمخلوق نقص - وخالفها ابى الاجلالا
قدير عالم حى مرید - سمع مبصر لبس الجمالا
ولا يحويه قطر او مكان - ولا حد فيستدعي مثالا
وراء او مقابلة وفوق - وتحتها او يمينها او شمالا
تقدس ان يكون له شبيه - تعالى ان يظن وأن يقالا

وما احسن ما قاله الامام الغزالي
حجة الاسلام عليه الرحمة والرضوان

قل لمن يفهم عني ما اقول - قصر القول فذا شرح يطول
ثم سر غامض من دونه - قصرت والله اعناق الفتول
فهو لا اين ولا كيف له - وهو رب الكيف والكيف يحول
وهو فوق الفوق لا فوق له - وهو في كل النواحي لا يزول
جل ذاتا وصفات وسمى - وتعالى قدره عما تقول

وههنا وقف بنا جواد المقال - بمعونة ذى الكرم والجلال - وان
اسعف المولى حسن الحال - سيتم تعريب شرحها بالحسن والجمال -
فان طباعتها عجالة بالبال - والصلواة والسلام على سيدنا محمد الموصوف
بالعز والشرف والمجد والكمال - وآله معادن الخير والسعادة
والسيادة والافضال - واصحابه مناهج الرش - ذو انجم الهداية
المبشرين بحسن المثال - والله الحمد في المبدأ والمآل .

